

4/9/1
- 5 -

تَجْدِيدُ التَّوْحِيدِ الْمَفِيدِ

للشيخ الامام تقي الدين أحمد بن علي المقرئ
المتوفى سنة ٨٥٤ هجرية



عُنيبت بتصحيحه والتعليق عليه ونشره
للمرة الأولى سنة ١٣٤٣ هـ

إدارة الطباعة المنيرة

صهاودريها محمد بن عبد الله الدمشقي
مختار بشارع الكحكيين نمرة ٤



قوبل على نسختين مختلفتي التاريخ
حقوق الطبع محفوظة لها

مطبعة الشروق
لحمية: جلال الدين فايد خان
بجادة المدرسة رقم ٦ بجوار الأزهر بمصر





الحمد لله رب العالمين * والعافية لمن * وصلى الله على نبينا محمد
خاتم النبيين * وعلى آله وصحبه أجمعين

أما بعد فهذا كتاب جمّ الفوائد بديع الفرائد ينتفع به من أراد
الله والدار الآخرة سمّيته تجريد التوحيد المفيد والله أسأل العون على
العمل به بتنه

يعلم أن الله سبحانه هو ربّ كل شيء ومالكة وإلهه : فالرب
مصدر ربّ يرَبُّ ربّاً فهو ربّ : فعنى قوله تعالى (ربّ العالمين) ربّ
العالمين فإن الرب سبحانه وتعالى هو الخالق الموجد لمعباده القائم بترتيبهم
وإصلاحهم المتكفل بصلاحهم من خلق ورزق وعافية وإصلاح دين
ودنيا : والالهيّة كون العباد يتخذونه سبحانه محبوباً مألواً هو يفرّدونه
بحب وخوف والرجاء والاختبات والتوبة والنذر والطاعة والطاب
والتوكل ونحو هذه الأشياء فإن التوحيد حقيقته أن ترى الأمور
كأنّها من الله تعالى رؤية تقطع الالتفات الى الأسباب والوسائط فلا
ترى الخير والشر الا منه تعالى وهذا المقام يثمر التوكل وترك شكاية

اخلق وترك لومهم والرضا عن الله تعالى والتسليم لحكمه :
 واذا عرفت ذلك فاعلم ان الربوبية منه تعالى اعباده والتأله من
 عبادته له سبحانه كما ان الرحمة هي الوصلة بينهم وبينه عز وجل * واعلم
 ان أنفس الأعمال وأجلها قدراً توحيد الله تعالى غير أن التوحيد له
 قشران * الاول أن تقول بلسانك لا إله الا الله ويسمى هذا القول
 توحيداً وهو مناقض للتثليث الذي تمتقده النصارى وهذا التوحيد
 يصدر أيضاً من المنافق الذي يخالف سره جهره * والقشر الثاني أن
 لا يكون في القلب مخالفة ولا انكار لمفهوم هذا القول بل يشتمل
 القلب على اعتقاد ذلك والتصديق به وهذا هو توحيد عامة الناس *
 ولباب التوحيد أن يرى الأمور كلها لله تعالى ثم يقطع الالتفات الى
 الوسائط وأن يعبد سبحانه عبادة يفرد بها ولا يعبد غيره : ونخرج
 عن هذا التوحيد اتباع الهوى فكل من اتبع هواه فقد اتخذ هواه
 معبوده : قال الله تعالى (أَفَرَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ)
 واذا تأملت عرفت ان عابد الصنم لا يعبدته إنما عبد هواه وهو
 ميل نفسه الى دين آبائه فيتبع ذلك الميل : وميل النفس الى التلذذ
 أحد المعاني التي يعبر عنها بالهوى : ونخرج عن هذا التوحيد السخط على
 الخلق والالتفات اليهم فان من يرى الكل من الله كيف يسخط على
 غيره أو يأمل سواه : وهذا التوحيد مقام الصديقين ولا ريب أن
 توحيد الربوبية لم ينكره المشركون بل أفروا بأنه سبحانه وحده خالقهم

وخالق السموات والأرض والقائم بمصالح العالم كله وانما أنكروا
توحيد الالهية والحبية كما قد حكى الله تعالى عنهم في قوله (وَمَنْ النَّاسُ مَنْ
يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْدَادًا يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ)
فلما سواوا غيره به في هذا التوحيد كانوا مشركين كما قال الله تعالى (الْحَمْدُ
لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ ثُمَّ الَّذِينَ
كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ) وقد علم الله سبحانه وتعالى عباده كيفية مباينة الشرك
في توحيد الالهية وانه تعالى حقيق بافراده ووليا وحكما وربا فقال تعالى (قُلْ
أَغْيَرُ اللَّهَ أَمْخُذُ وَيَا) وقال (أَفَغَيْرَ اللَّهِ أَبْنِي حَكَمًا) وقال (قُلْ أَغْيَرُ اللَّهَ
أَبْنِي رَبًّا) فلا ولي ولا حكم ولا رب الا الله الذي من عدل به غيره فقد
اشرك في ألوهيته ولو وحد ربوبيته فتوحيد الربوبية هو الذي اجتمعت
فيه الاخلاقي مؤمنها وكافرها وتوحيد الالهية مفرق الطرق بين المؤمنين
والمشركين ولهذا كانت كلمة الاسلام لا إله الا الله ولو قال لارب الا الله
لما اجزأه عند المحققين * فتوحيد الألوهية هو المطلوب من العباد ولهذا
كان اصل الله الأله كما هو قول سيبويه وهو الصحيح وهو قول جمهور
اصحابه الا من شذ منهم :

وبهذا الاعتبار الذي قررنا به الأله وانه المحبوب لاجتماع صفات
الكمال فيه كان الله هو الاسم الجامع لجميع معاني الاسماء الحسنى والصفات
العليا وهو الذي ينكره المشركون ويحتج الرب سبحانه وتعالى عليهم
بتوحيدهم ربوبيته على توحيد الوهيته كما قال الله تعالى (قُلْ أَسْجُدْ لِلَّهِ

وَسَلَامٌ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَىٰ اللَّهُ خَيْرٌ مَّا يَشْرِكُونَ آمَنَ خَلْقُ
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأُنْزِلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا بِهِ حَدَائِقَ ذَاتِ
بَهْجَةٍ مَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُنْبِتُوا شَجَرَهَا إِلَهُ مَعَ اللَّهِ بَلْ هُمْ قَوْمٌ يَعْدِلُونَ
وكما ذكر تعالى من آياته جملة من الجمل قال عقبها إِلَهُ مَعَ اللَّهِ فابان سبحانه
وتعالى بذلك ان المشركين انما كانوا يتوقفون في اثبات توحيد الالهية
لا الروبية على ان منهم من اشرك في الروبية كما يأتي بعد ذلك ان شاء الله تعالى:
وبالجملة فهو تعالى محتج على منكري الالهية باثباتهم الروبية: والملك هو
الامر الناهي الذي لا يخلق خلقا يقتضى ربوبيته ويتركهم سدى معطين
لا يؤمرون ولا ينهون ولا يثابون ولا يعاقبون فان الملك هو الامر الناهي
المعطى للمانع الضار النافع المتيب المعاقب ولذلك جاءت الاستعاذة في سورة
الناس وسورة الفلق بالاسماء الحسنى الثلاثة الرب والملك والاله فانه لما
قال (قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ) كان فيه اثبات انه خالقهم وفاطرهم فبقى ان
يقال لما خلقهم هل كلّفهم وأمرهم ونهاهم قيل نعم فجاء (مَلِكِ النَّاسِ) ثابت
الخلق والامر الاله الخلق والامر فلما قيل ذلك قيل فاذا كان رباً موجداً
وملكاً مكلفاً فهل يجب ويرغب اليه ويكون التوجه اليه غاية الخلق
والامر قيل (إِلَهُ النَّاسِ) اى مألوهم ومحبوبهم الذى لا يتوجه العبد الخلق
المكلف العابد الاله فجاءت الالهية خاتمة وغاية وما قبلها كالتوطئة لها
وهاتان السورتان أعظم عوذة في القرآن وجاءت الاستعاذة بهما وقت

الحاجة الى ذلك وهو حيز سحر النبي صلى الله عليه وسلم وخيل اليه انه يفعل
الشيء صلى الله عليه وسلم وما فعله واقام على ذلك اربعين يوماً كما في الصحيح^(١)

(١) وهو في الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها « قالت سحر النبي صلى الله عليه وآله وسلم رجل من بني زريق يقال له لبيد بن الأعصم حتى كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يحيل اليه انه كان يفعل الشيء وما فعله حتى اذا كان ذات يوم او ذات ليلة وهو عندي لكنه دعا ودعائهم قل يا عائشة اشعرت ان الله اثناني فيما استفتيت فيه اثنائي رجلان فقد احدهما عند رأسي والآخر عند رجلي فقال احدهما لصاحبه « اوجع الرجل فقال مطبوب قال من طبه قال لبيد بن الأعصم قال في اي شيء قال في مشط ومشاطة وجف طلع نخلة ذكر قال واين هو قال في بئر ذروان فأتاها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في ناس من اصحابه فجاء فقال يا عائشة كأن مامعا تقاعة الحناء أو كأن رؤوس نخله رؤوس الشياطين قلت يا رسول الله افلا استخرجته قال قد عافاني الله فكرهت ان اتير على الناس فيه شراً فامس بها فدفنت » هذا لفظ البخاري : وقد اختلف العلماء في سحر النبي صلى الله عليه وآله وسلم قديماً وحديثاً فذهب الجمهور الى حواجز ذلك ووقعوه انه لا يخالف العصة فلا يثنى الحديث قوله تعالى (والله يمسك من الناس) لان سحر النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان من جنس ما كان يعتريه صلى الله عليه وآله وسلم من الاستقام والافجاء وهو مرض من الأمراض واصابته به كصابته باسم لافرق بينهما يدل له قوله صلى الله عليه وآله وسلم في اخر الحديث « قد عافى الله » قال ابن القيم في المدهي قال القاضي عياض والسحر مرض من الأمراض وعارض من الامم يجوز عليه صلى الله عليه وآله وسلم كاتواع الأمراض مما لا يتكر ولا يقدر على نبوته والله كونه بخين اليه انه قد فعل الشيء ولم يفعله فليس في هذا ما يبطل عليه داخلة في شيء من صدقه عليه السلام ولا جوع على عصته من هذا وانما هذا فيما يجوز طروء عليه في امر دينه اني قد كنت اسبغ ولا فضل من اجابا وهو فيها عرصة للافات كسائر البشر فقبر بعيد انه يحيل اليه من دورها ما لا حقيقة له ثم ينبغي عنه كما كان : فكان غاية هذا السحر فيه صلى الله عليه وآله وسلم انه لم يمس في جسده وظاهر حوارجه لافي عقله وقبلة ولذلك لم يكن يعتقد صحة ما يحيل اليه في شيء من خيال لا حقيقة له : ومثل هذا قد يحدث من بعض الأمراض : وقد ذهب جماعة من القدماء الى انه لا يجوز ذلك عليه صلى الله عليه وآله وسلم وان هذا نقص في حقه صلى الله عليه وآله وسلم وسبب وعيب وهو في قوله تعالى (والله يمسك من الناس) ومن المتأخرين الشيخ محمد عبده انصرت وكتب القول في رد سحر النبي صلى الله عليه وآله وسلم وفيه في تقريره حزمه : وحسن كثره فيه ولا يخفى ان سحر النبي صلى الله عليه وآله وسلم في نفسه عليه السلام حتى يصل به

وكانت عقد السحر إحدى عشرة عقدة فنزل الله الموعودتين إحدى عشرة آية فأنحلت بكل آية عقدة وتعمقت الاستعاذة في أوائل القرآن باسمه الآله وهو المعبود وحده لاجتماع صفات الكمال فيه ومناجات العبد لهذا الآله الكامل ذي الأسماء الحسنى والصفات العليا المرغوب إليه في أن يعيذ عبده الذي يناجيه بكلامه من الشيطان الخائل بينه وبين مناجاة ربه ثم استحب التعليق باسم الآله في جميع المواطن الذي يقال فيها (أَعُوذُ بِاللَّهِ

الأمر إلى أن يظن أنه يقل شيئاً وهو لا يفعله ليس من قبيل تأثير الأمراض في الأبدان ولا من قبيل عروس السهو والسيان في بعض الأمور المادية بل هو مأس بالقلل اختزال روح وهو ممن يصدق قول المشركين فيه (أن تدعون إلا رجالاً مسحوراً) وليس المسحور عندهم إلا من خلط في عقله وخيل إليه أن شيئاً يقع وهو لا يقع فيخيل إليه أنه يوحى إليه ولا يوحى إليه : والذي يجب اعتقاده أن القرآن مقطوع به وأنه كتاب الله بالتواتر عن المصوم صلى الله عليه وآله وسلم فهو الذي يجب الاعتقاد بما يأتيه وعدم الاعتقاد بما يتفقه وقد جاء في السحر عنه عليه السلام حيث نسب القول بأيات حصول السحر له أي المشركين أعداءه ووتخبرهم على زعمهم هذا فإذا هو ليس بمسحور قطعاً : وأما الحديث في فرض صحته آحاداً ولا : لا يؤخذ بها في باب العقائد : وعصمة النبي صلى الله عليه وآله وسلم في تأثير السحر في عقله عقيدة من العقائد لا يؤخذ في ثبوتها عنه إلا باليقين ولا يجوز أن يؤخذ فيها بالظن والمظنون على أن الحديث الذي يصل إلينا من طريق الآحاد إنما يحصل الظن بحد من صح عندنا من قامت له الأدلة على أنه غير صحيح فلا تقوم به عليه حجة : وعلى أي حال قلنا بل علينا أن نقوض الأمر في الحديث ولا نحكمه في عقيدتنا وتأخذ بنص الكتاب وبديل العقل فإنه إذا خلط النبي صلى الله عليه وآله وسلم في عقله كما زعموا جز عليه أن يظن أنه بلغ شيئاً وهو لم يبلغه أو أن شيئاً نزل عليه ولم ينزل عليه والأمر ظاهر لا يحتاج إلى بيان : والمسألة في ذاتها محل بحث وقد ترك كثير من المنتسبين إلى المذهب الأخذ ببعض الأحاديث التي وردت في صحيح "بخارى" أو مسلم أو غيرها تقول إمامهم في المذهب أو تحلقها بقياس في هنا أولى لدفع شبهة الجاهل وغيرهم وموافقة للقرآن العظيم في ذلك : وإذا علمت هذا علم أن مذهب "أبي حنيفة" هو قول الجمهور : والله أعلم

مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ) لَانِ اسْمُ اللَّهِ تَعَالَى هُوَ الْغَايَةُ لِلْأَسْمَاءِ وَلِهَذَا كَانَ كُلُّ
اسْمٍ بَعْدَهُ لَا يُعْرَفُ إِلَّا بِهِ فَتَقُولُ اللَّهُ هُوَ السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ لِلْهِمَنِ فَالْجَلَالَةُ
تُعْرَفُ غَيْرَهَا وَغَيْرَهَا لَا يُعْرَفُهَا: وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا بِهِ تَعَالَى فِي الرُّبُوبِيَّةِ مِنْهُمْ
مَنْ أَثْبَتَ مَعَهُ خَالِقًا آخَرًا وَلَمْ يَقُولُوا أَنَّهُ الْكَافِي لَهُ وَهُوَ الْمُشْرِكُونَ وَمَنْ
صَنَاهُمْ مِنَ الْقُدْرَةِ: وَرُبُوبِيَّةِ سُبْحَانَهُ لِلْعَالَمِ الرُّبُوبِيَّةِ الْكَامِلَةِ الْمَطْلُوقَةِ الشَّامِلَةِ
تَبْطُلُ أَقْوَالُهُمْ لِأَنَّهَا تَقْتَضِي رُبُوبِيَّةَ كُلِّ شَيْءٍ مِمَّا فِيهِ مِنَ الذَّوَاتِ وَالصِّفَاتِ
وَالْحَرَكَاتِ وَالْأَفْعَالِ: وَحَقِيقَةُ قَوْلِ الْقُدْرَةِ الْجَوْسِيَّةِ أَنَّهُ تَعَالَى لَيْسَ رَبًّا
لِلْأَفْعَالِ الْحَيَوَانِ وَلَا تَتَنَاوَلُهَا رُبُوبِيَّتُهُ إِذْ كَيْفَ يَتَنَاوَلُ مَا لَا يَدْخُلُ تَحْتَ
قُدْرَتِهِ وَمَشِئَتِهِ وَخَلْقِهِ:

وَشَرِكُ الْأُمِّ كُلِّهِ نَوْعَانِ شَرِكٌ فِي الْإِلَهِيَّةِ وَشَرِكٌ فِي الرُّبُوبِيَّةِ فَالشَّرِكُ
فِي الْإِلَهِيَّةِ وَالْعِبَادَةُ هُوَ الْغَالِبُ عَلَى أَهْلِ الْأَشْرَاقِ وَهُوَ شَرِكُ عِبَادَةِ الْأَصْنَامِ
وَعِبَادَةِ الْمَلَائِكَةِ وَعِبَادَةِ الْجِنِّ وَعِبَادَةِ الْمَشَاحِجِ وَالصَّالِحِينَ الْأَحْيَاءِ وَالْأَمْوَاتِ
الَّذِينَ قَالُوا (مَنْعِبُدُكُمْ إِلَّا لِيُقَرَّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى) وَيَشْفَعُوا لَنَا عِنْدَهُ
وَيُنَالُنَا بِسَبَبِ قُرْبِهِمْ مِنَ اللَّهِ وَكَرَامَتِهِ لَهُمْ قُرْبٌ وَكَرَامَةٌ كَمَا هُوَ الْمَعْرُوفُ فِي الدُّنْيَا
مِنْ حَصُولِ الْكَرَامَةِ وَالزُّلْفَى مَنْ يَخْدُمُ أَعْوَانَ الْمَلَائِكَةِ وَأَقَارِبَهُ وَخَاصَّتَهُ:
وَالْكَتَبُ الْإِلَهِيَّةُ كُلُّهَا مِنْ أَوْهَا نَفِي آخِرُهَا تَبْطُلُ هَذَا الْمَذْهَبُ وَتُرَدُّ
وَتَقْبَحُ هَذِهِ وَتَنْصُ عَلَى أَنَّهُمْ أَعْدَاءُ اللَّهِ تَعَالَى وَكُلِّ رِسَالَةٍ صَلَوَاتُ اللَّهِ
عَلَيْهِمْ مُتَّفَقُونَ عَلَى ذَلِكَ مِنْهُمْ وَلَهُمْ إِلَى آخِرِهِمْ وَمَا أَهْلَكَ اللَّهُ تَعَالَى مِنْ
لَا يُمْ لَا بِسَبَبِ هَذَا نُشْرُثُ وَمِنْ جِهَةِ: وَاصِلُهُ الشَّرِكُ فِي حُبِّهِ اللَّهِ تَعَالَى

قال تعالى (يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ) فاخبر
سبحانه وتعالى انه من احب مع الله شيئا غيره كما يحبه فقد اتخذ ندما من دونه
وهذا على اصح القولين في الآية انهم يحبونهم كما يحبون الله وهذا هو
العدل المذكور في قوله تعالى (يُؤْتِي اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ) والمعنى
على اصح القولين انهم يعدلون به غيره في العبادة فيسبون بينه وبين
غيره في الحب والعبادة: وكذلك قول المشركين في النار لاصنامهم (تَاللَّهِ
إِنْ كُنَّا لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ إِذْ تُسَوِّىكُمْ بِرَبِّ الْعَالَمِينَ) ومعلوم قطعاً ان هذه
التسوية لم تكن بينهم وبين الله في كونه ربهم وخالقهم فانهم كانوا كما
اخبر الله عنهم مقرين بان الله تعالى وحده هو ربهم وخالقهم وان الارض
ومن فيها لله وحده وانه رب السموات السبع ورب العرش العظيم: وانه
سبحانه وتعالى هو الذى بيده ملكوت كل شيء وهو يجير ولا يجار عليه:
وانما كانت هذه التسوية بينهم وبين الله تعالى في المحبة والعبادة فمن
احب غير الله تعالى وخافه ورجاه وذل له كما يحب الله تعالى ويخافه ويرجوه:
فهذا هو الشرك الذى لا يغفره الله فكيف بمن كان غير الله آثر عنده
واحب اليه وأخوف عنده وهو في مرضاته اشد سعيامته في مرضاة
الله فاذا كان المساوي بين الله وبين غيره في ذلك مشركاً فما الظن بهذا
فعياًذا بالله من ان ينسلخ القلب من التوحيد والاسلام كالنسلخ الحية
من قشرها وهو يظن انه مسلم موحد فهذا احد انواع الشرك: والأدلة

الدالة على انه تعالى يجب ان يكون وحده هو المألوه يبطل هذا الشرك ويدحض حجج أهله وهو اكثر من ان يحيط بها الا الله بل كل ما خلقه الله تعالى فهو آية شاهدة بتوحيده وكذلك كل ما أمر به خلقه وأمره وما فطر عليه عباده وركبه فيهم من القوى شاهد بان الله الذي لا إله الا هو وان كل معبود سواه باطل وانه هو الحق المبين تقديس وتعالى:

وواعجبا كيف يعصى الآله * ام كيف يمجده الجاحد

وقه في كل تحريكة * وتسكينة ابدأ شاهد

وفي كل شيء له آية * تدل على انه واحد

والنوع الثاني من الشرك الشرك به تعالى في الربوبية كشرك من جمل معه خالفا آخر كالمجوس وغيرهم الذين يقولون بان للعالم ربين احدهما خالق الخير ويقولون له بالسان الفارسية يزدان ^(١) والاخر خالق الشر ويقولون له المجوس بلسانهم اهر من : وكالفلاسفة ومن تبعهم الذين يقولون بانه لم يصدر عنه الا واحد بسيط وان مصدر المخلوقات كلها عن العقول والنفوس وان مصدر هذا العالم عن العقل الفعال فهو رب كل ما تحت ومديره وهذا اشتر من شرك عباد الأصنام والمجوس والنصارى وهو أخبث شرك في العالم اذ يتضمن من التعطيل وجحد الالهية والربوبية واستناد اخلق الى غيره سبحانه وتعالى ما يتضمنه شرك أمة من الأمم : وشرك القدرة مختصر من هذا وباب يدخل منه اليه ولهذا شبههم الصحابة

رضي الله عنهم بالمجوس كما ثبت عن ابن عمر وابن عباس رضي الله عنهم وقد روى أهل السنن فيهم ذلك صنفوا انهم مجوس هذه الأمة^(١) وكثيرا ما يجتمع الشركان في العبد ويتفرد احدهما عن الآخر والقرآن الكريم بل الكتب المنزلة من عند الله تعالى كلها معرحة بالرد على أهل هذا الاشراك كقوله تعالى (إِيَّاكَ نَعْبُدُ) فانه ينفي شرك المحبة والأكمية وقوله (وإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ) فانه ينفي شرك الخلق والربوبية فتضمنت هذه الآية تجريد التوحيد لرب العالمين في العبادة وانه لا يجوز اشراك غيره معه لا في الأفعال ولا في الألقاظ ولا في الإرادات فالشرك به في الأفعال كالسجود لغيره سبحانه وتعالى والطواف بغير بيته المحرم: وحاق الرأس عبودية وخضوعا لغيره وتقبيل الاحجار غير الحجر الأسود الذي هو بينه تعالى في الأرض او تقبيل القبور واستلامها والسجود لها^(٢) وقد لمن

(١) لفظ رواية ابن عمر عند أبي داود وغيره «عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال القدريه مجوس هذه الأمة ان مرضوا فلا تروهم وان ماتوا فلا تشدوهم» قال الخطابي في شرح هذا الحديث في العالم انما جعلهم مجوسا لمصاحبة مذهبهم فذهب المجوس في قولهم بالأساطين وهما النور والظلمة يزعمون ان الخير من قبل النور والشر من قبل الظلمة وكذلك القدريه يضيفون الخير الى الله والشر الى غيره والله سبحانه وتعالى حاق الخير والشر لا يكون شيء منها الا بمشيئته وخلق الشر شررا في الحكمة كخلقه الخير خيرا من الأشرار جبرا مضان ان اليه خلقا واجابدا والى الظالمين لها فلا واكتسبوا له: وقال الحافظ المنذرى هذا متفق على حزم سلمة ابن دينار لم يسمع من ابن عمر وقد روى هذا الحديث من طرق عن ابن عمر ليس منها شيء ثبت له: وقد تدبى الحافظ ابن حجر وقال هما حديث حسن الترمذى وصححه الحاكم ورجله من رجال الصحيح: والله اعلم

(٢) خرج أبو نعيم في الحلية من حديث فضيل ابن عياض قال سمعت عبد الله بن جريح يقول حدثني عطاء عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

يزورونهم فيدعونهم انفسهم وقد قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم « اللهم لا تجعل قبري وثنا يعبد » * وهو لامة للمشركون في الرواية وقد حكي النبي صلى الله عليه وسلم جانب التوحيد اعظم حماية تحقيقا لقوله تعالى (إِيَّاكَ نَعْبُدُ) حتى نهى عن الصلاة في هذين الوقتين لكونه ذريعة الى التشبيه بعباد الشمس الذين يسجدون لها في هاتين الحالتين : وسد الذريعة بان منع من الصلاة بعد العصر والصبح لاتصال هذين الوقتين الذين يسجد للمشركون فيهما للشمس :

واما السجود لغير الله فقد قال عليه الصلاة والسلام * لا ينبغي لاحد ان يسجد لاحد الا لله * ولا ينبغي^(١) في كلام الله ورسوله انما يستعمل للذي هو في غاية الامتناع كقوله تعالى (وَمَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمَنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا) وقوله تعالى (وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ) وقوله تعالى (وَمَا نَزَّلَتْ بِهِ الشَّيَاطِينُ وَمَا يَنْبَغِي لَهُمْ) وقوله تعالى (مَا كَانَ يَنْبَغِي لَنَا أَنْ نَتَّخِذَ مِنْ دُونِكَ مِنْ أَوْلِيَاءَ)

ومن الشرك بالله تعالى المبين لقوله تعالى (إِيَّاكَ نَعْبُدُ) الشرك به في اللفظ كالحلف بغيره كما رواه الامام احمد وابو داود عنه صلى الله عليه وسلم انه قال « من حلف بغير الله فقد أشرك » صححه الحاكم وابن حبان قال ابن حبان أخبرنا الحسن وسفيان ثنا عبد الله بن عمر الجعفي

(١) قوله لا ينبغي هذا خبره قوله ان يستعمل

ثنا عبد الرحمن بن ساجان عن الحسن بن عبد الله النخعي عن سعيد بن عبيدة قال كنت عند ابن عمر رضي الله عنه خلف رجل بالكعبة فقال ابن عمر رضي الله عنه ويحك لا تفعل فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من حلف بغير الله فقد اشرك * ومن الاشرار قول القائل لاحد من الناس ما شاء الله وشئت كما ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال له رجل ما شاء الله وشئت فقال اجعلني لله ندا قل ما شاء الله وحده * هذا مع ان الله تعالى قد اثبت للعبد مشيئة كقوله تعالى (لَنْ يَشَاءَ بِكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ) فكيف بمن يقول انا متوكل على الله وعليك وانا في حسب الله وحسبك وما لي الا الله وأنت : وهذا من الله ومنك وهذا من بركات الله وبركانك : والله لي في السماء وأنت لي في الارض : وزن بين هذه الاتفاضة الصادرة من غائب الناس اليوم وبين ما نهى عنه من ما شاء الله وشئت ثم انظر ايها الخشيتين لك ان قائما أولى بالبعد من الله تعالى او باجوب ^(١) من النبي صلى الله عليه وسلم لقائل تلك الكلمة وانه ذكر قد جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ندا فمذا قد جعل من لا يدنيه نه ز : وبالإضافة لعبادة المذكورة في قوله تعالى (إِيَّاكَ تَعْبُدُ) هي "سجود" و"توكل" و"الذنب" و"التقوى" والخشية والتوبة والتذوق والمناجاة و"تسبيح" و"تكبير" و"تهليل" و"تحميد" والاستغفار وحق الرأس خضوعا وتعبد ونعاء كن ذلك محض حق الله تعالى * وفي مسند الامام احمد

« ان رجلا أتى به النبي صلى الله عليه وآله وسلم قد أذنب ذنباً فلما وقف بين يديه قال اللهم انى اتوب اليك ولا اتوب الى محمد فقال صلى الله عليه وسلم عرف الحق لاهله » واخرجه الحاكم من حديث الحسن عن الأسود ابن سريع وقال حديث صحيح : واما الشرك فى الارادات والنيات فذلك البحر الذى لا ساحل له وقل من ينجو منه فمن نوى بعمله غير وجه الله تعالى فلم يتم بحقيقة قوله (إِيَّاكَ نَعْبُدُ) فإن (إِيَّاكَ نَعْبُدُ) هى الخيفية ملة ابراهيم التى امر الله بها عباده كلهم ولا يقبل من احد غيرها وهى حقيقة الاسلام (وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ) فاستمسك بهذا الاصل وزد ما اخرجه البتة عن الشركون اليه تحقق معنى الكلمة الالهية * فان قيل للشرك انما قصد تعظيم جناب الله تعالى وانه اعظمته لا ينبغى الدخول عليه الا بالوسائط والشفعاء كحال الملوك فان شرك لم يقصد الاستهانة بجناب الربوبية وانما قصد تعظيمه وقال (إِيَّاكَ نَعْبُدُ) وانما أعبد هذه الوسائط لتقربنى اليه وتدخل بى عليه فهو الغاية وهذه وسائل فم كان هذا التقدير موجبا لسخط الله تعالى وغضبه وغلدا فى النار وموجبا لسفك دماء اصحابه واستباحة حريمه واموالهم وهل يجوز فى العقل ان يشرع الله تعالى لعباده التقرب اليه بالشفعاء والوسائط فيكون تحريم هذا انما استفيد بالشرع فقط ام ذلك قبيح فى الشرع والعقل يمنع ان تاتى به شريعة من الشرائع وما السرفى

كونه لا يغفر من بين سائر الذنوب كما قال تعالى (إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ) قلنا الشرك شرك كان * شرك يتعلق بذات للعبود واسماؤه وصفاته وافعاله * وشرك في عبادته ومعاملته وان كان صاحبه يعتقد انه سبحانه وتعالى لا شريك له في ذاته ولا في صفاته : واما الشرك الثاني فهو الذي فرغنا من الكلام فيه وأشارنا اليه الآن وسنشرح الكلام فيه ان شاء الله تعالى :

اما الشرك الأول فهو نوعان * احدهما شرك التعطيل وهو اقبح أنواع الشرك كشرك فرعون في قوله (وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ) وقال (يَا هَامَانَ ابْنِي لِي مَرَحًا لَعَلِّي أَنْتُغَى الْأَسْبَابِ أَسْبَابَ السَّمَوَاتِ فَأَطْلُعَ إِلَى إِلَهِ مُوسَى وَإِنِّي لأُظَنُّهُ كَذَابًا) والشرك والتعطيل متلازمان فكل مشرك معطل وكل معطل مشرك لكن الشرك لا يستلزم اصل التعطيل بل قد يكون للشرك مقرا بخلاف سبحانه وتعالى وصفاته ولكنه معطاه حق التوحيد :

واصل الشرك وقاعدته التي يرجع اليها هو التعطيل وهو ثلاثة أقسام احدها تعطيل المصنوع عن صانعه : الثاني تعطيل الصانع عن كماله الثابت له : الثالث تعطيل معاملته عما يجب على العبد من حقيقة التوحيد : ومن هذا شرك اهل الوحدة : ومنه شرك الملاحدة القائلين بقدم العالم وأبديته وان الحوادث باسرها مستندة الى اسباب ووسائط اقتضت وجودها ويسمونهم المقول والنفوس ومنه شرك معطلة الأسماء والصفات

كالجمية^(١) والقمامة وغلاة المعتزلة * النوع الثاني شرك التمثيل وهو شرك من جعل معه الها آخر كائنصارى في المسيح واليهود في عزيز والمجوس القائلين باسناد حوادث الخير الى النور وحوادث البشر الى الظلمة: وشرك القدريه المجوسيه مختصر منه وهؤلاء اكثر مشركى العالم وعم طوائف جمه منهم من يعبد اجزاء سماوية: ومنهم من يعبد اجزاء ارضية ومن هؤلاء من يزعم ان معبوده اكبر الالهة: ومنهم من يزعم ان الهه من جملة الالهة: ومنهم من يزعم انه اذا خصه بعبادته والتبتل اليه اقبل اليه واعتنى به: ومنهم من يزعم ان معبوده الادنى يقربه الى الأعلى الفوقانى والفوقانى يقربه الى من هو فوقه حتى يقربه تلك الالهة الى الله سبحانه وتعالى فتارة تكثر الوسائط وتارة تقل:

فأذا عرفت هذه الطوائف وعرفت اشتداد نكير الرسول ﷺ على من أشرك به تعالى في الأفعال والأقوال والآراء كما تقدم ذكره ففتح لك باب الجواب عن السؤال فنقول اعلم أن حقيقة الشرك تشبيه خالق بالخلق وتشبيه المخلوق بالخالق : ما خالق من المشرِك شبه الخلق بالخالق في خصائص الالهية وهي التفرد بذكر الضر والمنع وهما

[illegible]

وللنع فمن علق ذلك بمخلوق فقد شبهه بالخالق تعالى وسوى بين التراب
 ورب الأرباب فأتى فجور وذنوب أعظم من هذا
 واعلم ان من خصائص الالهية الكمال للمطلق من جميع الوجوه
 التي لا تقص فيه بوجه من الوجوه وذلك يوجب ان تكون العبادة له
 وحده عقلا وشرعا وفطرة فمن جعل ذلك لغيره فقد شبه الغير بمن
 لا شبيه له ولشدة قبحه وتضمنه غاية الظلم أخبر من كتب على نفسه
 الرحمة انه لا يفقره أبدا * ومن خصائص الالهية العبودية التي لا تقوم
 الا على ساق الحب والذل فمن اعطاها لغيره فقد شبهه بالله سبحانه وتعالى
 في خالص حقه وقبح هذا مستقر في العقول والفطر لكن لما غيرت
 الشياطين فطر اكثر اخلق واجتالهم عن دينهم وامرتهم ان يشركوا بالله
 ما لم ينزل به سلطانا كما روى ذلك عن الله اعرف الخلق به وبمخلقه فعموا
 عن قبح الشرك حتى ظنوه حسنا * ومن خصائص الالهية السجود
 فمن سجد لغيره فقد شبهه به: ومنها التوكل فمن توكل على غيره فقد
 شبهه به: ومنها التوبة فمن تاب لغيره فقد شبهه به: ومنها الحلف باسمه
 فمن حلف بغيره فقد شبهه به: ومنها الدبح له فمن ذبح لغيره فقد شبهه
 به: ومنها حلق الرأس الى غير ذلك:

هذا في جانب التشبيه واما في جانب التشبه فمن تعاظم وتكبر
 ودعى الناس الى اطرائه ورجائه ومخافته فقد تشبه بالله ونازعه في
 ربوبيته وهو حقيق بان يهينه الله غاية العوان ويحمله كالذر تحت اقدام

خلقه : وفي الصحيح عنه صلى الله عليه وسلم انه قال « يقول الله عز وجل العظمة ازارى والكبرياء ردأتى فمن نازعنى في واحد منهما عذبتة » ^(١) واذا كان المصور الذى يصنع الصور يده من أشد الناس عذاباً يوم القيامة لتشبهه بالله فى مجرد الصنعة فى الظن بالمشبه بالله فى الربوبية والالهية كما قال صلى الله عليه وسلم « أشد الناس عذاباً يوم القيامة المصورون يقال لهم احيوا ما خلقتم » ^(٢) وفي الصحيح عنه صلى الله عليه وسلم انه قال يقول الله عز وجل ومن أظلم ممن ذهب يخلق كخلقى فليخلقوا ذرة

(١) الحديث أخرجه مسلم من رواية أبى سعيد الخدرى وابى هريرة بلفظ « قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم العز ازاره والكبرياء ردأته من نازعنى عذبتة » ورواه البرقي فى مستخرجه من الطريق الذى أخرجه مسلم ولفظه « يقول الله عز وجل الذى ازارى والكبرياء ردأتى فمن نازعنى شيئا منهما عذبتة » ورواه أيضا أبو داود وابن ماجه وابن حبان فى صحيحه من حديث أبى هريرة بلفظ « قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قل الله تعالى الكبرياء ردأتى والعظمة ازارى فمن نازعنى واحدا منهما فذقت فى النار » : ومعنى نازعنى تخلى بذلك فيصير فى معنى المشارك : قال الحطائى فى العالم معنى هذا الكلام ان الكبرياء والمعة سمان لله سبحانه وتعالى واختص بهما لا يشركه احد فيما ولا ينبغي مخلوق ان يتدعاهما لسان سفة لمخلوق التواضع والتذلل : وضرب الرءاء والازار مثلاً فى ذلك يقول والله اعلم كما لا يشرك الانسان فى رءائه وازاره فكذلك لا يشركنى فى الكبرياء والمعة مخلوق : والله اعلم (٢) الحديث فى الصحيحين « عن عبد الله بن عمر قال سمعت النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول ان أشد الناس عذاباً يوم القيامة المصورون » ورواه النسائى ايضا : ومنه الرواية لا يرد عليها شيء : وفى رواية لمسلم « ان من أشد اهل النار يوم القيامة عذاب المصورون » وعليها يرد الاشكال النحوى من رفع اسم ان واخواب عنه : وفى الباب احاديث كثيرة تميم تحريم تصوير رعة النسي ظاهرة : وقد بينا اخكم فى ذلك وازد على من إيه من المشركين الى العلم فى زماننا هذا فى تليقنا على عمدة الاحكام فنظره : وقوله احيوا ما خلقتم اي اجعلوه حيوانا داروح وهذا الاسم يسمى امر تهيج : ومعنى خلقتم قسرتهم وصورتهم :

فليخلقوا شجرة^(١) فيه بالذرة والشجرة على ما هو اعظم منهما : وكذلك من تشبه به تعالى في الاسم الذي لا ينبغي الا له كملك الملوك وحام الحكام وقاضى القضاة ونحوه وقد ثبت في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال « ان اخضع الاسماء عند الله رجل تسمى بشاهان شاه ملك الملوك لا مالا الا الله » وفي لفظ « اغيظ رجل عند الله رجل تسمى ملك الأملاك »^(٢) وبالجملة فان تشبيهه والتشبه هو حقيقة الشرك ولذلك كان من ظن انه اذا تقرب الى غيره بعبادة ما يقربه ذلك الغير اليه تعالى فانه يخطئ اكونه شبهه به واخذ مالا ينبغي ان يكون الا له فالشرك منه سبحانه وتعالى حقه فهذا قبيح عقلا وشرعا ولذلك لم يشرع لم ويغفر لفاعله واعلم ان الذي ظن ان قرب سبحانه وتعالى لا يسمع له او لا يستجيب له الا بواسطة تطلعه على ذلك او تسأل ذلك منه فقد ظن بالله ظن السوء . انه ان ظن انه لا يسمع او لا يسمع الا باعلام غيره له واسمائه فذلك نفى الله سبحانه وتعالى عن كل ادراكه وكفى بذلك ذنباً . وان ظن انه يسمع ويرى ولكن يخفى عن من ياله ويعصفه عليهم فقد اساء الظن بافضل ربه

١١ - في صحيحين : « ومن اعظم » اي ولا احد
 ٢ - في صحيحين : « ومن اعظم » اي ولا احد
 ٣ - في صحيحين : « ومن اعظم » اي ولا احد

٤ - في صحيحين : « ومن اعظم » اي ولا احد
 ٥ - في صحيحين : « ومن اعظم » اي ولا احد
 ٦ - في صحيحين : « ومن اعظم » اي ولا احد
 ٧ - في صحيحين : « ومن اعظم » اي ولا احد
 ٨ - في صحيحين : « ومن اعظم » اي ولا احد
 ٩ - في صحيحين : « ومن اعظم » اي ولا احد
 ١٠ - في صحيحين : « ومن اعظم » اي ولا احد

وبره واحسانه وسعة جوده * وبالجملة فاعظم الذنوب عند الله تعالى اساءة
الظن به ولهذا يتوعدكم في كتابه على اساءة الظن به اعظم وعيد كما قال الله
تعالى (الظَّانِّينَ بِاللَّهِ ظَنَّ السَّوْءِ عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السَّوْءِ وَغَضِبَ اللَّهُ
عَلَيْهِمْ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا) وقال تعالى عن
خليله ابراهيم عليه السلام (أَتَيْتُكَ آلِهَةً دُونَ اللَّهِ تُرِيدُونَ فَأَظَنُّكُمْ
بِرَبِّ الْعَالَمِينَ) اى فما ظنكم ان يجازيكم اذا عبدتم معه غيره وظننتم انه
يحتاج فى الاطلاع على ضرورات عباده لمن يكون بابا للحوائج اليه
ونحو ذلك : وهذا بخلاف الملوك فانهم محتاجون الى الوسائط ضرورة
لحاجتهم وعجزهم وضعفهم وقصور علمهم عن ادراك حوائج المضطرين :
فاما من لا يشغله سمع عن سمع وسبقت رحمته غضبه وكتب على نفسه
الرحمة فما تصنع الوسائط عنده فن اتخذ واسطة بينه وبين الله تعالى فقد
ظن به أقبح الظن ومستحيل ان يشرعه لعباده بل ذلك يمتنع فى
المقول والفطر :

واعلم ان الخضوع والتأله الذى يحمله العبد لتلك الوسائط قبيح
فى نفسه كما قررناه لاسيما اذا كان المجهول له ذلك عبداً للملك العظيم
الرحيم القريب المحيىب ومملوكا له كما قال تعالى (وَرَبَّ لَكُمْ مَثَلًا
مِّنْ أَنفُسِكُمْ هَلْ لَّكُمْ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْدِيكُمْ مِّنْ شُرَكَاءَ فِيمَا رَزَقْتُمْ
فَأَنَّهُمْ فِيهِ سَوَاءٌ نَّحْنُ وَهَؤُلَاءُ كَخِيفَتِكُمْ أَنَّكُمْ أَنفُسُكُمْ) اى اذا كان احدكم

يَأْتَفَانِ يَكُونُ مَمْلُوكُهُ شَرِيكُهُ فِي رِزْقِهِ فَكَيْفَ تَجْعَلُونَنِي مِنْ عِبِيدِي
 شُرَكَاءَ فِيهِمَا أَنَا مُنْفَرِدٌ بِهِ وَهُوَ الْإِلَهِيَّةُ الَّتِي لَا تَنْبَغِي لغيرِي وَلَا تَصْلَحُ إِسْوَايَ فَمَنْ
 زَعَمَ ذَلِكَ فَمَا قَدَرْنِي حَقَّ قَدْرِي وَلَا عَظَمْنِي حَقَّ تَعْظِيمِي * وَبِالْجُمْلَةِ فَمَا قَدَرُ
 حَقِّ قَدْرِهِ مِنْ عِبْدِهِ مِنْ ظَنِّ أَنَّهُ يُوَصِّلُ إِلَيْهِ قَوْلُ تَعَالَى (يَا أَيُّهَا النَّاسُ تُؤْتُونَ
 مَثَلًا فَاسْتَمِعُوا لَهُ إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا) الْآيَةُ
 إِلَى أَنْ قَالَ (مَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِنَّ اللَّهَ لَعَزِيزٌ) وَقَالَ تَعَالَى
 (وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
 وَالسَّمَاوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ) فَقَدَرُ
 الْقَوَى الْعَزِيزِ حَقَّ قَدْرِهِ مَنْ اشْرَكَ مَعَهُ الضَّعِيفُ الذَّلِيلُ :

وَاعْلَمْ أَنَّكَ إِذَا تَأَمَّاتَ جَمِيعَ طَوَائِفِ الضَّلَالِ وَالْبِدَعِ وَجَدْتَ أَصْلَ
 ضَلَالِهِمْ رَاجِعًا إِلَى شَيْئَيْنِ : أَحَدُهُمَا الظَّنُّ بِأَنَّهُ ظَنُّ السُّوءِ : وَالثَّانِي لَمْ يَقْدِرُوا
 الرَّبَّ حَقَّ قَدْرِهِ فَلَمْ يَقْدِرْهُ حَقَّ قَدْرِهِ مِنْ ظَنِّ أَنَّهُ لَمْ يُرْسِلْ رَسُولًا وَلَا
 أَرْسَلَ كِتَابًا بَلْ تَرَكَ الْخَلْقَ سَدًى وَخَافَهُمْ عَيْنًا وَلَا قَدْرَهُ حَقَّ قَدْرِهِ مِنْ
 نَفْيِ عَمُومِ قَدْرَتِهِ وَتَعَاقُهَا بِأَفْعَالِ عِبَادِهِ مِنْ طَاعَتِهِمْ وَمَعَاصِيهِمْ وَأَخْرَجَهُمْ
 عَنْ خَافِهِ وَقَدْرَتِهِ وَلَا قَدْرَ اللَّهِ حَقَّ قَدْرِهِ اصْتِدَادَ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ قَالُوا أَنَّهُ
 يُعَاقِبُهُ عَبْدُهُ عَلَى مَا لَمْ يَفْعَلْهُ بَلْ يُعَاقِبُهُ عَلَى فَعْلِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى. وَإِذَا اسْتَحَالَ
 فِي الْمَقُولِ أَنْ يُجْبَرَ السَّيِّدُ عَبْدُهُ عَلَى فَعْلٍ نَهَى عَاقِبُهُ عَلَيْهِ فَكَيْفَ يُصْدِرُ هَذَا
 مِنْ أَهْلِ الْعَادَاتِ : وَقَوْلُ هَؤُلَاءِ نَرَى مِنْ أَشْبَاهِ الْمَجُوسِ الْقَدَرِيَّةِ
 لِأَذَانٍ : وَلَا قَدْرَهُ حَقَّ قَدْرِهِ مِنْ نَفْيِ رَحْمَتِهِ وَرِضَاهُ وَمَحَبَّتِهِ وَغَضَبِهِ

وحكمته مطلقا وحقيقة فعله ولم يحمل له فعلا اختياريا بل افعاله مفعولات منفصلة عنه : ولا قدره حق قدره من جعل له صاحبة وولدا او جعله يحمل في مخلوقاته او جعله عين هذا الوجود : ولا قدره حق قدره من قال انه رفع اعداء رسوله وأهل بيته وجعل فيهم الملك ووضع اولياء رسوله وأهل بيته وهذا يتضمن غاية القدح في الرب تعالى الله عن قول الرافضة : وهذا مشتق من قول اليهود والنصارى في قول رب العالمين انه ارسل ملكا ظالما فادعى النبوة وكذب على الله ومكث زمنا طويلا يقول امرنى بكذا ونهاني عن كذا ويستبيح دماء ابناء الله واحبائه والرب تعالى يظهره ويؤيده ويقيم الأدلة والمعجزات على صدقه ويقبل بقلوب الخلق واجسادهم اليه ويقيم دولته على الظهور والريادة ويذل اعدائه اكثر من ثمان مائة عام : فوازن بين قول هؤلاء وقول اخوانهم من الرافضة تحمد القوانين سواء : ولا قدره حق قدره من زعم انه لا يحى للموتى ولا يبعث من فى القبور ليبين لعباده الذى كانوا فيه يختلفون وليلم الذين كفروا انهم كانوا كاذبين :

وبالجملة فهذا باب واسع والمقصود ان كل من عبد مع الله غيره فانه عبد شيطانا قال تعالى (أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يَا بَنِي آدَمَ أَنْ لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ) فما عبد احد أحدًا من بنى آدم كائنًا من كان الا وقد وقعت عبادته للشيطان فيستمتع العابد بالمعبود فى حصول غرضه ويستمتع المعبود بالعابد فى تعظيمه له واشراكه مع الله تعالى وذلك غاية رضى الشيطان ولهذا قال

تعالى (وَيَوْمَ نَخَشِرُهُمْ جَمِيعًا يَامَعْشَرَ الْإِنِّ قَدْ اسْتَكْبَرْتُمْ مِنَ الْإِنْسِ) اي من اغوائهم وإضلالهم (وَقَالَ أُولِيَائُهُم مِّنَ الْإِنْسِ رَبَّنَا اسْتَمِعْ بَعْضُنَا بِبَعْضٍ وَبَلَّغْنَا أَجَلَنَا الَّذِي أَجَلْتَ لَنَا قَالَ النَّارُ مَثْوَاكُمْ خَالِدِينَ فِيهَا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ) فهذه اشارة لطيفة الى السر الذي لاجله كان الشرك اكبر الكبائر عند الله وانه لا يغفر بغير التوبة منه وانه موجب للخلود في العذاب العظيم وانه ليس تحرره قبضه بمجرد التهي عنه فقط بل يستحيل على الله سبحانه وتعالى ان يشرع لعباده عبادة اله غيره كما يستحيل عليه ما يناقض اوصاف كماله ونعوت جلاله :

واعلم ان الناس في عبادة الله تعالى والاستعانة به اقسام اُجابهوا وافضلها اهل العبادة والاستعانة بالله عليها : فعبادة الله غاية مرادهم : وطلبهم منه ان يعينهم عليها ويوفقهم للقيام بها نهاية مقصودهم ولهذا كان افضل ما يسأل الرب تعالى الاعانة على مرضاته وهو الذي علمه النبي صلى الله عليه وسلم اماذ بن جيل فقال يا معاذ والله اني احبك فلا تدع ان تقول في در كل صلاة اللهم أعني على ذكرك وشكرك وحسن عبادتك^(١) فانفع الدعاء طالب العون على مرضاته تعالى : ويقابل هؤلاء القسم الثاني للمرضون عن عبادته والاستعانة به فلا عبادة لهم ولا استعانة بل ان

(١) حرجه ابو داود واحمد بن حنبل ورواه النسائي بسند قوى على ما قاله ابن حجر في كتابه يوح المرء من ادله الاحكام :

سأله تعالى احدثوا استعانة به فقل حظوظه وشهواته والله سبحانه وتعالى يسأله من في السموات والارض ويسأله اولياؤه واعداؤه فيمد هؤلاء وهؤلاء وابتغى خلق الله ابليس ومع هذا أجاب سؤاله وقضى حاجته ومتعه بها ولكن لما لم تكن عوناً على مرضاته كانت زيادة في شقوته وبعده: وهكذا كل من سأله تعالى استعانة به على ما لم يكن عوناً له على طاعته كان سؤاله مبعداً له عن الله فليتدبر العاقل هذا وليعلم ان اجابة الله لسؤال بعض السائلين ليست لكرامته عليه بل قد يسأله عبده الحاجة فيقضيها له وفيها هلاكه ويكون منه منها حياية له وصيانة وللمعصوم من عصمه الله والانسان على نفسه بصيرة :

وعلمة هذا انك ترى من صانه الله من ذلك وهو يجهل حقيقة الأمر اذا رآه سبحانه وتعالى يقضى حوائج غيره يسئ ظنه به تعالى وقلبه محشو بذلك وهو لا يشعر: وامارة ذلك حمله على الاقدار وعتابه في الباطن لها واتقد كشف الله تعالى هذا للغي غاية الكشف في قوله تعالى (فَأَمَّا الْإِنْسَانُ إِذَا مَا ابْتَلَاهُ رَبُّهُ فَأَكْرَمَهُ وَنَعَّمَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَكْرَمَنِ) وأما إذا ما ابتلاه فقدر عليه رزقه فيقول ربني أهانني كلاً) اي ليس كل من أعطيته ونعمته وخولته فقد أكرمه وما ذاك لكرامته على ولكنه ابتلا مني وامتحان له ايتكرني فأعطينه فوق ذلك ام يكفرني فأسأله اياه واحوله عنه لغيره وليس كل من ابتليته فضيقت عليه رزقه وجعلته بقدر لا يفضل عنه فذاك من هوانه على ولكنه ابتلاء وامتحان

منى له أيصبر فاعطيه اصناف ما فاته أم يسخط فيكون حظه السخط:
وبالجملة فاخبر تعالى ان الاكرام والاهانة لا يدوران على المال وسعة
الرزق وتقديره فانه سبحانه وتعالى يوسع على الكافر لا لكرامته ويقتر
على المؤمن لالهوانه عليه وإنما يكرم سبحانه وتعالى من يكرم من عباده
بان يوفقه لمعرفة ومحبة وعبادته واستعانتة : فغاية سعادة الأبد في
عبادة الله والاستعانة به عليها:

القسم الثالث من له نوع عبادة بالاستعانة وهؤلاء نوعان: احدهما
اهل القدر القائلون بانه سبحانه وتعالى قد فعل بالعبد جميع مقدوره
من الألطاف وانه لم يبق في مقدوره اعانة له على الفعل فانه قد أعانه
بخلق الآلات وسلامتها وتعريف الطريق وارسال الرسول وتمكينه
من الفعل فلم يبق بعدها اعانة مقدورة يسأله اياها وهؤلاء مخذولون
موكلون الى أنفسهم مسدود عليهم طريقة الاستعانة والتوحيد : قال
ابن عباس رضى الله عنهما الايمان بالقدر نظام التوحيد فمن آمن بالله
وكذب بقدره نقض توحيده : النوع الثانى من لهم عبادة واوراد ولكن
حظهم ناقص من التوكل والاستعانة لم تتسع قلوبهم لارتباط الأسباب
بالتقدير وانما بدون المقدور كالموت الذى لا تأثير له بل كالمدم الذى
لا وجود له وان التقدير كالروح المحرك لها والممول على المحرك الأول فلم
تنفذ بصائرهم من السبب الى السبب ومن الاكلة الى الفاعل فقل نصيبهم
من الاستعانة : وهؤلاء لهم نصيب من التصرف بحسب استعانتهم

وتوكلهم ونصيب من الضعف واخذلان بحسب قلة استماتتهم وتوكلهم
ولو توكل العبد على الله حق توكله في ازالة جبل عن مكانه لازاله :

فان قيل ما حقيقة الاستماتة عملا قلنا هي التي يعبر عنها بالتوكل
وهي حالة للقلب تنشأ عن معرفة الله تعالى وتفرده باخلاق والأمر
والتدبير والضر والنفع وانه ما شاء كان وما لم يشأ لم يكن فتوجب اعتمادا
عليه وتفويضا اليه وثقة به فتصير نسبة العبد اليه تعالى كنسبة الطفل
الى ابيه فيما يتوبه من رغبته ورهيته فلو دمه ماعسى ان يدمه من
الآفات لم ياتجى الى غيرها : فان كان العبد مع هذا الاعتماد من اهل
التقوى كانت له العاقبة الحميدة (وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ
مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ) أى كافيه
القسم الرابع من له استعانة بلا عبادة وتلك حالة من شهد تفرد الله
باضر والنفع ولم يدر بما يحبه ويرضاه فتوكل عليه في حظوظه فاسعفه
بها : وهذا لاعاقبة له سواء كانت اموالا او رياسات أو جاهها عند
الخلق او نحو ذلك فذلك حظه من دنياه وآخرته :

واعلم ان العبد لا يكون متحققا بعبادة الله تعالى الا بأصلين *
احدهما متابعة الرسول صلى الله عليه وسلم * والثاني اخلاص العبودية :
والناس في هذين الأصلين على اربعة اقسام : اهل الاخلاص والمتابعة
فاعمالمهم كلها لله واقوالهم ومنهم واعطاؤهم وحبهم وبعضهم كل ذلك لله
تعالى لا يريدون من المباد جزاء ولا شكورا أعدوا الناس كاصحاب القبور

لا يملكون ضرا ولا تنفعوا ولا موتا ولا حيانا ولا نشورا : فانه لا يعامل
 احداً من اخلق الالجله بالله وجهله بالخلق : والاخلاص هو العمل
 الذى لا يقبل الله من عامل عملا صوابا عاريا منه وهو الذى اُثم عباده
 به الى الموت قال الله تعالى (اَيَّبُوكُمُ اَيُّكُمُ اَحْسَنُ عَمَلًا) وقال (اِنَّا
 جَعَلْنَا مَا عَلَى الْاَرْضِ زِينَةً لَهَا لِنَبْلُوَهُمْ اَيُّهُمْ اَحْسَنُ عَمَلًا)
 واحسن العمل اخلاصه واصوبه : فالخالص ان يكون لله والصواب ان
 يكون على وفق سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا هو العمل
 الصالح المذكور فى قوله تعالى (وَمَنْ اَحْسَنُ دِينًا مِمَّنْ اسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ
 وَهُوَ مُحْسِنٌ) وهو العمل الحسن فى قوله تعالى (فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا
 لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا) وهو الذى امر به النبي صلى الله عليه وسلم
 فى قوله « كل عمل ليس عليه امرنا فهو رد »^(١) وكل عمل بلا متابعة فانه
 لا يزيد عامله الا بعدا من الله تعالى فان الله تعالى انما يعبد بامرء لا
 بالاهواء والآراء *

(١) خرجه البخارى ومسلم عن عائدة رضى الله عنها بالفظ « قالت لرسول الله صلى الله
 عليه واله وسلم من احدث فى امرنا هذا ما ليس فيه فهو رد » وفى رواية لمسلم « من عمل
 عملا ليس عليه امرنا فهو رد » وخرجه ايضا ابو داود وابن ماجه : وهذا الحديث اصل
 عظيم من اصول الاسلام فكل عمل لا يكون عليه امر الله ورسوله فهو مردود على عامله وكل
 من احدث فى الدين ما لم يأذن به الله ورسوله فليس فى الدين فى شيء هذا منطوق الحديث
 ومفهومه كل عمل عليه امره فهو غير مردود : والمراد بأمره هنا دينه وشرعه : وفيه اشارة
 الى ان اعمال المأمولين كبريم : ينهى ان تكون تحت احكام الشريعة تكون احكام الشريعة حاكمة
 عليها بامرها ونهيها فمن كان عمله جازيا تحت احكام الشريعة موافقا لها فهو مقبول ومن كان
 خراجا عن ذلك فهو مردود : والله اعلم

الضرب الثاني من لا اخلاص له ولا متابعة له وهؤلاء شرار الخلق
 وعم المتزينون باعمال الخير يراؤن بها الناس وهذا الضرب يكثر فيمن
 انحرف عن الصراط المستقيم من المنتسبين الى الفقه والعلم والفقر والعبادة
 فانهم يرتكبون البدع والضلال والرياء والسمة ويحبون ان يحمدا
 بما لم يفعلوا: وفي اضراب هؤلاء نزل قوله تعالى (لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ
 يَفْرَحُونَ بِمَا آتَوْا وَيُحِبُّونَ أَنْ يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا فَلَا تَحْسِبْنَهُمْ
 بِتَفَازَةٍ مِنَ الْعَذَابِ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ)

الضرب الثالث من هو مخلص في أعماله لكنها على غير متابعة الأمر
 كجهال العباد والمنتسبين الى الزهد والفقر وكل من عبد الله على غير
 مراده: والشأن ليس في عبادة الله فقط بل في عبادة الله كما أراد الله: ومنهم
 من يكثر في خلواته تاركا للجمعة ويرى ذلك قرينة ويرى مواصلة صوم
 النهار والقيام بالليل قرينة وان صيام يوم الفطر قرينة وامثال ذلك

الضرب الرابع من أعماله على متابعة الامر لكنها لغير الله تعالى
 كطاغات المرائين: وكالرجل يقاتل رياء وسمة وحمية وشجاعة والمغرم
 ويحب ليقال ويقرأ ليقال ويعلم ويؤلف ليقال فهذه اعمال صالحة لكنها
 غير مقبولة قال تعالى (وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ
 حُنَفَاءَ) فلم يؤمر الناس الا بالعبادة على المتابعة والاخلاص فيها:
 والقائم بهما هم اهل (إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ)

ثم اهل مقام (اِيَّاكَ نَعْبُدُ) لهم في افضل العبادات وانفسها واحقها بالايثار والتخصيص اربعة طرق وهم في ذلك اربعة اصناف * الصنف الاول عندم انفع العبادات وافضلها اشتقها على النفوس واصعبها قالوا لانه ابد الأشياء من هواها وهو حقيقة التعبد والأجر على قدر المشقة ورووا حديثنا ليس له اصل «افضل الأعمال اجزها» اي اصعبها واشقها وهؤلاء هم ارباب المجاهدات والجور على النفوس قالوا وانما تستقيم النفوس بذلك اذ طبعها الكسل والمهاونة والاخلاد الى الراحة فلا تستقيم الا بركوب الأهوال وتحمل المشاق * الصنف الثاني قالوا افضل العبادات وانفعها التجرد والزهد في الدنيا والتقلل منها غاية الامكان واطراح الاهتمام بها وعدم الاكتراث لما هو منها : ثم هؤلاء قسمان فمواهم ظنوا ان هذا غاية فشعروا اليه وعملوا عليه وقالوا هو افضل من درجة العلم والعبادة ورأوا الزهد في الدنيا غاية كل عبادة ورأسها وخواصهم رأوا هذا مقصودا لغيره وان المقصود به عكوف القلب على الله تعالى والاستغراق في محبته والانابة اليه والتوكل عليه والاشتغال بمرضاته فرأوا افضل العبادات دوام ذكره بالقلب واللسان : ثم هؤلاء قسمان فالعارفون اذا جاء الأمر والنهي بادروا اليه ولو فرّقهم واذهب جمعهم وللنحرفون منهم يقولون المقصود من القلب جميعته فاذا جاء ما يفرقه عن الله لم يلتفتوا اليه ويقولون

يطالب بالأوراد من كان غافلا فكيف بقلب كل اوقاته ورد

ثم هؤلاء ايضا قسمان منهم من يترك الواجبات والفرائض لجمعيته :
ومنهم من يقوم بها ويترك السنن والتوافل ويعلم العلم النافع لجمعيته :
والحق ان الجمعية حظ القلب : واجابة داعي الله حق الرب فمن آثر حق
نفسه على حق ربه فليس من العبادة في شيء * الصنف الثالث رأوا ان
افضل العبادات ما كان فيه نفع متعدد فرأوه افضل من النفع القاصر
فرأوا خدمة الفقراء والاشتغال بمصالح الناس وقضاء حوائجهم
ومساعدتهم بالجاه والمال والنفع افضل لقوله صلى الله عليه وسلم
« اخلق عيال الله واحبهم الى الله انفعهم لعياله » ^(١) قالوا وعمل العابد
قاصر على نفسه وعمل النافع متعدد الى الغير فاين احدهما من الآخر :
ولهذا كان فضل العالم على العابد كفضل القمر ليلة البدر على سائر
الكواكب : وقد قال صلى الله عليه وسلم املئ « لان يهدي الله بك
رجلا واحدا خير لك من حمر النعم » ^(٢) وقال « من دعى الى هدى كان له
من الاجر مثل اجور من تبعه من غير ان ينقص من اجورهم شيئا » ^(٣)
وقال « ان الله وملائكته يصلون على معلمي الناس الخير » ^(٤) وقال « ان

(١) رواه الطبراني في مسنده :

(٢) رواه ابن عبد البر في كتاب جامع بيان العلم وفضله عن سهل بن سعد ورواه

الطبراني في المعجم الكبير عن ابي رافع يلفظ « لان يهدي الله على يدك رجلا خيرا لك بما
طلعت عليه الشمس وغربت »(٣) هو في صحيح مسلم عن ابي هريرة « ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال
من دعا الى هدى كان له من الاجر مثل اجور من تبعه لا ينقص ذلك من اجورهم شيئا
ومن دعا الى ضلالة كان عليه من الاثم مثل آثام من تبعه لا ينقص ذلك من آثامهم شيئا »

(٤) الحديث رواه الترمذي عن ابي امامة مطولا وقال حديث حسن صحيح : ورواه

العالم يستغفر له من في السموات ومن في الأرض حتى الحيتان في البحر
والجملة في جحرها قالوا وصاحب العبادۃ اذا مات انقطع عمله وصاحب
النفع لا ينقطع عمله مادام نفعه الذي تسبب فيه : والأُنبياء عليهم الصلاة
السلام انما بعثوا بالاحسان الى الخلق وهدايتهم ونفعهم في معاشهم ومعادهم
لم يبعثوا بالخلوات والانتقطاع ولهذا انكر النبي صلى الله عليه وسلم على
أولئك النفر الذين هموا بالانتقطاع والتعبد وترك مخالطة الناس : ورأى
هؤلاء ان التفرغ انفع الخلق افضل من الجمعية على الله بدون ذلك قالوا
ومن ذلك العلم والتعليم ونحو هذه الأمور الفاضلة :

الصنف الرابع قالوا افضل العبادۃ العمل على مرضاة الرب سبحانه
وتعالى واشتغال كل وقت : اهو مقتضى ذلك الوقت ووظيفته : فأفضل
العبادات في وقت الجهاد الجهاد وان آكل الى ترك الاوراد من صلاة
الليل وصيام النهار بل من ترك اتمام صلاة الفرض كما في حالة الأمن :
والأفضل في وقت حضور الضيف القيام بحقه والاشتغال به : والأفضل
في وقت السحر الاشتغال بالصلاة والقرآن والذكر والدعاء : والأفضل في
وقت الأذان ترك ما هو فيه من الاوراد والاشتغال باجابة المؤذن :
والأفضل في اوقات الصلوات الخمس الجود والاجتهاد في ايقاعها على

المرار من حديث ثمة عتسرا « قل : علم الخير يستغفر له كل شيء حتى الحيتان في البحر »
وقد ورد في مدح العلم والماء الحديث كثيره تابع حدائقه : والمراد بالعلم العلم النافع
الذي تظهر آثاره المصنف به عدم : وليس المراد به علم أكثر اهل الزمان المرد عن العمل
ولا خلاص :

اكل الوجوه والمبادرة اليها في أول الوقت والخروج الى المسجد وان
 بعد : والأفضل في اوقات ضرورة المحتاج المبادرة الى مساعدته بالجاه
 والمال والبذل : والأفضل في السفر مساعدة المحتاج واعانة الرفقة
 وإيثار ذلك على الأوراد والخلوة : والأفضل في وقت قراءة القرآن
 جمعية القلب والهمة على تدبره والعزم على تنفيذ أوامره أعظم من جمعية
 قلب من جاءه كتاب من السلطان على ذلك : والأفضل في وقت
 الوقوف بعرفة الاجتهاد في التضرع والدعاء والذكر : والأفضل في أيام
 عشر ذي الحجة الاكثار من التعبد لاسباب التكبير والتهيل والتحميد
 وهو افضل من الجهاد الغير المتمين والأفضل في العشرة الآخرة من
 رمضان لزوم المساجد والخلوة فيها مع الاعتكاف والاعراض عن مخالطة
 الناس والاشتغال بهم حتى انه أفضل من الاقبال على تعليمهم العلم
 واقرائهم القرآن عند كثير من العلماء : والأفضل في وقت مرض أخيك
 المسلم أو موته عيادته وحضور جنازته وتشييعه وتقديم ذلك على خاوتك
 وجميكتك : والأفضل في وقت نزول النوازل وإيذاء الناس لك اداء
 واجب الصبر مع خلطتك لهم والمؤمن الذي يخاطب الناس ويصبر على
 أذاهم أو إيذائهم أفضل من المؤمن الذي لا يخاطب الناس ولا يصبر على
 أذاهم : وخلطتهم في الخير أفضل من عزلتهم فيه وعزلتهم في الشر أفضل
 من خلطتهم فيه : فان علم انه اذا خالطهم أزاله ^(١) وقلله غلظتهم خير من

(١) قوله ازاله وقلله اي الشر المقدم ذكره قل :

اعتزلهم وهؤلاء هم اهل التعبد المطلق والأصناف التي قبلهم اهل التعبد
للقيد فتي خرج احدهم عن الفرع الذي تعلق به من العبادة وفارقه يرى
نفسه كأنه قد نقص ونزل عن عبادته فهو يعبد الله تعالى على وجه واحد
وصاحب التعبد المطلق ليس له غرض في تعبد بعينه يؤثره على غيره
بل غرضه تتبع مرضات الله تعالى : ان رأيت العلماء رأيتهم معهم وكذلك
في التاكيرين : وللتصدقين وأرباب الجمعية وعكوف القلب على الله فهذا
هو الغذاء الجامع للسائر الى الله في كل طريق والوافد عليه مع كل فريق :
واستحضر ههنا حديث أبي بكر الصديق رضى الله عنه وقول النبي صلى
الله عليه وسلم بحضوره هل منكم احد اطعم اليوم مسكينا قال ابو بكر
انا قال هل منكم احد اصبح اليوم صائما قال ابو بكر انا قال هل منكم
أحد عاد اليوم مريضا قال ابو بكر انا قال هل منكم احد اتبع اليوم
جنازة قال ابو بكر انا " الحديث : هذا الحديث روى من طريق عبد
الغنى بن ابى حنيفة حدثنا نعم بن سالم عن انس بن مالك رضى الله عنه
قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم جالسا في جماعة من أصحابه فقال

(١) الحديث أخرجه ابى خزعة فى صحيحه واورده الحافظ عبد العظيم المنذرى وكتابه الترغيب
والترغيب وسك عنه : ولقطه : عن ابى هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من
اصبح منكم اليوم صائما فقال ابو بكر رضى الله عنه انا فقال من اطعم منكم اليوم مسكينا
فقال ابو بكر انا فقال من تبع منكم اليوم جنازة فقال ابو بكر انا فقال من عاد منكم اليوم
مريضا قال ابو بكر انا فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما اجتمعت هذه الحصال
عند رجل الا دخل الجنة .

من صام اليوم قال ابو بكر انا قال من تصدق اليوم قال ابو بكر انا
قال من عاد اليوم مريضا قال ابو بكر انا قال من شهد اليوم جنازة قال
ابو بكر انا قال وجبت لك « يعنى الجنة : ونعيم بن سالم وان تكلم فيه
لكن تابعه سلمة ابن وردان وله اصل صحيح من حديث مالك عن محمد
ابن شهاب عن حميد بن عبد الرحمن بن عوف عن ابى هريرة رضى الله عنه
« ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من أتفق زوجين في سبيل الله
نودى في الجنة يا عبد الله هذا خير فمن كان من اهل الصلاة نودى من
باب الصلاة ومن كان من اهل الجهاد نودى من باب الجهاد ومن كان
من اهل الصدقة دعى من باب الصدقة ومن كان من اهل الصيام دعى
من باب الريان فقال ابو بكر رضى الله عنه يا رسول الله ما على من يدعى
من هذه الابواب كلها من ضرورة فهل يدعى احد من هذه الابواب
كلها قال نعم وارجو ان تكون منهم » ^(١) هكذا رواه عن مالك موصولا
مسندا عن يحيى بن يحيى ومعن بن عيسى وعبد الله بن المبارك : ورواه
يحيى بن بكير وعبد الله بن يوسف عن مالك عن ابن شهاب عن حميد
مرسلا : وليس هو عند القعنبي لا مرسلا ولا مسندا : ومعنى قوله « من
اتفق زوجين » يعنى شيتين من نوع واحد نحو درهمين أو دينارين او
فرسين أو قيصين : وكذلك من صلى ركعتين او مشى في سبيل الله
تعالى خطوتين او صام يومين ونحو ذلك : وانما اراد والله اعلم اقل التكرار

(١) خرجه البخارى في صحيحه في غير موضع : ومسلم والاسانق والترمذى :

واقبل وجوه المداومة على العمل من أعمال البر لان الاثنين اقل الجمع
فهذا^(١) كالغيث اين وقع نفع صحب الله بلا خلق وصحب الخلق بلا نفس
اذا كان مع الله عزل الخلاق من البين وتخلى عنهم واذا كان مع خلقه
عزل نفسه من الوسط وتخلى عنها فما اغربه بين الناس وما أشد وحشته
منهم : وما اعظم أنسه بالله وفرحه به وطماننته وسكونه اليه :

واعلم ان للناس في منفعة العبادة وحكمتها ومقصودها طرقا اربعة
وعم في ذلك اربعة أصناف * الصنف الأول نفاة الحكم والتعليل الذين
يردون الأمر الى نفس المشيئة وصرف الارادة فهو لاء عندهم القيام بها
ليس الا لمجرد الأمر من غير ان يكون سببا لسعادة في معاش ولا معاد
ولا سببا لنجاة وانما القيام بها لمجرد الأمر وعرض للمشيئة كما قالوا في الخلق
لم يخلق لناية ولا لئلة هي المقصودة به ولا لحكمة تعود اليه منه وليس
في المخلوق أسباب تكون مقتضيات لسبباتها وليس في النار سبب
للأحراق ولا في الماء قوة الاغراق ولا التبريد : وهكذا الأمر عندهم
سواء لافرق بين الخلق والامر لافرق في نفس الأمر بين الأمور
والمحظور ولكن المشيئة اقتضت امره بهذا ونهيه عن هذا من غير ان
يقوم بالأمور صفة تقتضي حسنه ولا بالنهي عنه صفة تقتضي قبحه :
وهذا الأصل لوازم فاسدة وفروع كثيرة وهو لاء غالهم لا يجدون
حلاوة العبادة ولا لذتها ولا يتعمون بها ولهذا يسمون الصلاة والصيام

(١) اسم الاشارة راجع الى الصنف الرابع المأمول وكرواق بالافضل في ذلك ارفق :

والزكاة والحج والتوحيد والاخلاص ونحو ذلك تكاليف اى كلفوا بها
ولو سمي مدعى محبة ملك من الملوك او غيره ما يأمره به تكليفا لم يعد
محبا له * وأول من صدرت عنه هذه المقالة الجسد بن درهم :

الصنف الثانى القدريه ^(١) النفاة الذين يثبتون نوطا من الحكمة والتعالميل
لا يقوم بالرب ولا يرجع اليه بل يرجع لمحض مصلحة المخلوق ومنفعته
فمندهم ان العبادات شرعت أثمانا لما يناله العباد من الثواب والنعيم : وانها
بمنزلة استيفاء الأجير أجره قالوا ولهذا يجعلها سبحانه وتعالى عوضا كقوله
(وَتُودُّوا أَنْ تَلِسَكُمُ الْجَنَّةُ أَوْ رِثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ) (هَلْ تُحْزَنُونَ
إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ) (ادْخُلُوا الْجَنَّةَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ) (إِنَّمَا يُؤْتَى

(١) اعلم ان اول بدعة ظهرت فى الاسلام بدعة القدر وبدعة الارزاء وبدعة النسخ
والخوارج. واول من تكلم فى القدره سيد الجهمى وهذه البدع ظهرت فى القرن الثانى والصحابه
موجودون : وقد انكروا على اهلها : ثم ظهرت بدعة الاعتزال ولم يزل السلوك على النهج
الاول ولروم ظاهر السنة وما كل عليه الصباية رضى الله عنهم الى ان حدث الفتن بين
المسلمين والى على أئمة الدين وظر اختلاف الآراء والميل الى البدع والاهواء وكثرت
المسائل والواقعات والرجوع الى البهائم والمهمات : ففسدوا بالنظر والاستدلال والاسانباط
والنتائج وتمديد القواعد : وانتاج القضايا والقوائد : واخذوا فى التشويش والتقصيل والترتيب
والتأصيل : فاست فرقة المنزلة قواعد الخلاف : ونهجت منهج اقرنة والانحراف : وكان
اول من اعتزل عن مجلس سيد اتابيين الحسن البصرى واصل بن عطاء رئيس العائنة لمنزله :
وهذه السلف هو المذهب المنصور والحق التائى المأثور : واهله هم الفرقة الناجية والطائفة
المرحومة التى هى بكل غير فائزة ولكل مكرومة راجية من الشفاعة والورود على الخوض ورؤية
الحق وغير ذلك : فذهب السلف حتى بين باطلين : وهدى بين ضلالتين : قال العلامة ابن
تينية : مذهب السلف انهم يصفون الله تعالى بما وصف به نفسه وبما وصفه به رسوله صلى
الله عليه وآله وسلم من غير تحريف ولا تعطيل : ومن غير تكليف ولا تمثيل . فالمعطل يعبد
عبدا : والممثل يعبد صنما : والملم يعبد رب الأرض والسماء .

الصَّابِرُونَ أَجْرُهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ) وفي الصحيح «انما هي اعمالكم أحصيتها عليكم ثم أوفيكم ايهاها» قالوا وقد سماها جزاءً وأجرًا وثوابا لانه شيء يثوب الى السامع من عمله اي يرجع اليه : قالوا ويدل عليه الموازنة فلولا تعلق الثواب بالأعمال عوضا عليها لم يكن للموازنة معنى : وهاتان الطائفتان متقابلتان : فالجبرية لم تجعل للأعمال ارتباطا بالجزاء ألينة وجوزت ان يعذب الله من اغنى عمره في الطاعة وينعم من أفنى عمره في مخالفته وكلاهما سواء بالنسبة اليه والكل راجع الى عرض للشبهة * والقدرية اوجبت عليه سبحانه وتعالى رعاية المصالح وجعلت ذلك كله بمحض الأعمال وأن وصول الثواب الى العبد بدون عمله فيه تنقيص باحتمال منة الصدقة عليه بلا ثمن فجعلوا تفضله سبحانه وتعالى على عبده بمنزلة صدقة العبد على العبد واعطائه ما يعطيه أجره على عمله احب الى العبد من ان يعطيه فضلا منه بلا عمل ولم يحملوا للأعمال تأثيرا في الجزاء ألينة والطائفتان منهرفتان عن الصراط المستقيم وهوان الاعمال اسباب موصلة الى النواب : والاعمال الصالحات من توفيق الله وفضله وليست قدرا لجزائه وثوابه بل غايتها اذا وقعت على أكل الوجوه ان تكون شكرا على احد الأجزاء القليلة من نعمه سبحانه وتعالى فلو عذب اهل سمواته وأهل ارضه لعذبهم وهو غير ظالم لهم ولو رحمهم لكان رحمته لهم خيرا من أعمالهم : وتأمل قوله تعالى (وَتِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي أُورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ

تَعْمَلُونَ) مع قوله صلى الله عليه وسلم «لن يدخل أحدكم الجنة بعمله»^(١)
تجد الآية تدل على أن الجنان بالأعمال والحديث يتنى دخول الجنة
بالأعمال ولا تنافي بينهما لأن توارد التنفي والاثبات ليس على محل واحد
فالمتنفي بآه التمنية واستحقاق الجنة بمجرد الأعمال رد على القدرية المجوسية التي
زعمت أن الفضل بالثواب ابتداء متضمن لتكدير المنة : والباء للمثبتة
التي وردت في القرآن هي بآه السببية رد على القدرية الجبرية الذين
يقولون لا رتباط بين الأعمال وجزائها ولا هي أسباب لها وإنما غايتها أن
تكون اشارة :

والسنة النبوية هي أن عموم مشيئة الله وقدرته لا تنافي ربط
الأسباب بالمسببات وارتباطها بها : وكل طائفة من أهل الباطل تركت
نوما من الحق فأنها ارتكبت لاجله نوما من الباطل بل أنواعا فهدى
الله أهل السنة لما اختلفوا فيه من الحق بأذنه :

الصف الثالث الذين زعموا أن فائدة المباداة رياضة النفوس
واستعدادها لفيض العلوم والمعارف عليها وخروج قواها من قوى

(١) الحديث في الصحيحين . ولفظ البخاري عن أبي هريرة « قال سمعت رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم يقول لن يدخل أحدكم الجنة بعمله الا ان يقولوا ولا ات يا رسول الله قال ولا
اما الا ان يتقدمني الله بفضله ورحمة فسدوا وقاربوا ولا يتدين أحدكم الموت ، بحسن
ظلمه ان يرداد خيرا واما ميتا قلله ان يتيمم » . فذهب أهل السنة انه لا يتب بالقل
نواب ولا عقاب بل ثبوتها بالنسبة حق لو عذب الله تعالى جميع المؤمنين كن عدلا منه
ولكنه اخبر به لا يفعل بل يغفر للمؤمنين ويذهب الكافرين . وقد روى ابو داود وابن
ماجه من حديث ابي بن كعب في ذكر النسر (وفيه) « لو ان الله عذب أهل سواته
وأرضه لم يبق لهم ولا رحمهم كانت رحمته خيرا لهم » الحديث . والله اعلم

النفس السبعية والبهيمية فلو عطلت العبادة لا لتحقت بنفوس السباع والبهائم فالعبادة تخرجها الى مشابهة العقول فتصير قابلة لانتقاش صور المعارف فيها : وهذا يقوله طائفتان : احدهما من يقرب الى الاسلام والشرائع من الفلاسفة القائلين بقدم العالم وعدم الفاعل المختار : والطائفة الثانية من تفاسف من صوفية الاسلام ويقرب الى الفلاسفة فانهم يزعمون ان العبادات رياضات لاستعداد النفوس للمعارف العقلية وغائفة العوائد : ثم من هؤلاء من لا يوجب العبادة الا بهذا المعنى فاذا حصل لها ذلك بقي متعبيرا في حفظ اوراده والاشتغال بالوارد عنها : ومنهم من يوجب القيام بالاوراد وعدم الاخلال بها * وهم صنفان ايضا : احدهما من يقول بوجوبها حفظا للقانون وضبطا للاموس : والاخرون يوجبونها حفظا للوارد وخوفا من تدرج النفس بمفارقتها الى حالها الاولى من البهيمية : فهذه نهاية اقدمهم في حكمة العبادة وما شرعت لاجله ولا تكاد تجد في كتب المتكلمين على طريق السلوك غير طريق من هذه الطرق الثلاثة او مجموعها :

والصنف الرابع هم القائلون بالجمع بين الخلق والامر والقدر والسبب فعندهم ان سر العبادة وغايتها مبني على معرفة حقيقة الالهية ومعنى كونه سبحانه : وتعالى الها وان العبادة موجب الالهية وازها ومقتضاها وارتباطها كارتباط متعلق بالصفات بالصفات وكارتباط المعلوم بالعلم والمقدور بالقدرة : والاصوات بالسمع : والاحسان بالرحمة : والاعطاء

بالجود : فمقدم من قام بمعرفتها على نحو الذى فسرناها به لغة وشرعا مصدرا وموردا استقام له معرفة حكمة العبادات وغايتها به وعلم انها هي الغاية التى خلقت لها العباد ولها ارسلت الرسل واثرت الكتب وخلقت الجنة والنار : وقد صرح سبحانه وتعالى بذلك فى قوله (وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ) فالعبادة هي التى ما وجدت الخلائق كلها الا لاجلها كما قال تعالى (أَلَيْسَ بِالْإِنْسَانِ أَنْ يُنْزَلَ سُدًى) أى مهلا : قال الشافعى رحمه الله لا يؤمر ولا ينهى : وقال غيره لا يثاب ولا يعاقب وهما تفسيران صحيحان فان الثواب والعقاب مترتب على الأمر والنهى والامر والنهى هو طلب العبادة وارادتها : وحقيقة العبادة امتثالها : ولهذا قال تعالى (وَيَتَذَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا) وقال تعالى (وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ) (وَخَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَلِتُجْزَىٰ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ) فاخبر الله تعالى انه خالق السموات والارض بالحق المتضمن امره ونهيه وثوابه وعقابه : فاذا كانت السموات والارض انما خلقت لهذا وهو غاية الخلق فكيف يقال انه لا غاية له ولا حكمة مقصودة أو ان ذلك بمجرد استئجار العمال حتى لا يتكدر عليهم الثواب بالمتة : او لجرد استعداد النفوس للمعارف العقلية وارتياضها لمخالفة الموائد : واذا تأمل اللبيب الفرق بين هذه الأقوال وبين ما دل عليه صريح

الوحي علم ان الله تعالى انما خالق الخلق لعبادته الجامعة لكمال محبته مع
الخنوع له والالتقياد لامره : فاصل العبادة محبة الله بل افراده تعالى
بالمحبة فلا يجب معه سواء وانما يجب ما يحبه لاجله وفيه كما يجب انبياءه
ورسله وملائكته لان محبتهم من تمام محبته وليست كحبة من اتخذ من
دونه أندادا يحبهم كحبة : واذا كانت المحبة له هي حقيقة عبوديته وسرها
فهي انما تتحقق باتباع امره واجتناب نهيه فعند اتباع الامر والنهي تبين
حقيقة العبودية والمحبة : ولهذا جعل سبحانه وتعالى اتباع رسوله صلى الله
عليه وسلم علما عليها وشاهدا لها كما قال تعالى (قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ
اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ) فجعل اتباع رسوله مشروطا بمحبتهم لله تعالى
وشرطا لمحبة الله لهم ووجود المشروط بدون تحقق شرطه ممتنع : فعلم انتفاء
المحبة عند انتفاء المتابعة للرسول : ولا يكفي ذلك حتى يكون الله ورسوله
أحب اليه مما سواهما : ومتى كان عنده شيء أحب اليه منهما فهو الاشرار
الذي لا يغفره الله : قال تعالى (قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ
وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا
وَمَسَاكِنُ تَرْضَوْنَهَا أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ
فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ) وكل
من قدم قول غير الله على قول الله او حكم به او حاكم اليه فليس ممن حبه :
لكن قد يشبه الامر على من يقدم قول احد أو حكمه او طاعته على

قوله ظننا منه انه لا يأمر ولا يحكم ولا يقول الا ما قال الرسول صلى الله عليه وسلم فيطيعه ويحكم اليه ويتلقى اقواله كذلك فهذا معذور اذا لم يقدر على غير ذلك :

وأما اذا قدر على الوصول الى الرسول صلى الله عليه وسلم وعرف أن غير من اتبعه أولى به مطلقاً أو في بعض الأمور كمسئلة معينة ولم يلتفت الى قول الرسول صلى الله عليه وسلم ولا الى من هو أولى به فهذا يخاف عليه : وكل ما يتعلل به من عدم العلم أو عدم الفهم أو عدم اعطاء آلة الفقه في الدين أو الاحتجاج بالاشياء والنظائر أو بان ذلك للمتقدم كان أعلم مني بمراده صلى الله عليه وسلم فهي كلها تعللات لا تفيد : هذا مع الاقرار بجواز الخطأ على غير المصوم الا أن ينازع في هذه القاعدة فتسقط مكالته وهذا هو داخل تحت الوعيد فان استحل مع ذلك ثلب من خالفه وقرض عرضه ودينه بلسانه وانتقل من هذا الى عقوبته أو السعى في أذاه فهو من الظلمة للمتدين ونواب المفسدين واعلم أن العبادة أربع قواعد وهي التحقيق بما يجب الله ورسوله ورضاه وقيام ذلك بالقلب واللسان والجوارح فالعبودية اسم جامع لهذه المراتب الأربع : فصحاب العبادة حقاً هم أصحابها * فقول القلب هو اعتقاد ما أخبر الله تعالى عن نفسه وأخبر رسوله عن ربه من أسمائه وصفاته وافعاله وملائكته ولقائه وما اشبه ذلك * وقول اللسان الاخبار عنه بذلك والدعاء اليه والذب عنه وتبيين بطلان البدع المخالفة له والقيام

بذكره تعالى وتبليغ أمره: وعمل القلب كالحبة له والتوكل عليه والاناابة
والخوف والرجاء والاخلاص والصبر على اوامره ونواهيه واقاراره
والرضا به وله وعنه والمولات فيه والمعادات فيه والاخبارات اليه
والطائفة ونحو ذلك من أعمال القلوب التي فرضها أكد من فرض
أعمال الجوارح ومستحبها الى الله تعالى أحب من مستحب أعمال
الجوارح: واما أعمال الجوارح فكالمصلاة والجهاد وتقل الاقدام الى
الجمعة والجماعات ومساعدة العاجز والاحسان الى الخلق ونحو ذلك:
فقول المبدئي صلواته (إِيَّاكَ نَعْبُدُ) التزام احكام هذه الأربعة واقرار
بها: وقوله (وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ) طلب الاعانة عليها والتوفيق لها: وقوله
(إِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ) متضمن للامرين على التفصيل والهامم القيام
بهما وسلوك طريق السالكين الى الله تعالى والله الموفق بمنه وكرمه
والحمد لله وحده وصلى الله على من لاني بعده وآله وصحبه ووارثيه وحزبه:

تم الكتاب والحمد لله اولا وآخرا

﴿ فائدة ﴾

قد تقدم للمؤلف المقرري كلام في خلق الرأس واجمل القول في
ذلك ولما كان الحكم في ذاته فيه تفصيل أحببنا ان تذكر هنا ما اورده
الحافظ العلامة شمس الدين ابن القيم في كتابه زاد للمعاد في هدى خير
العباد: قل في كتاب الطب من الجزء الثاني في علاج القمل الذي في

الرأس وازالته * وخلق الرأس ثلاثة انواع احدها نسك وقربة والثاني بدعة وشرك والثالث حاجة ودواء فالاول الحاق في احد النسكيز الحج والعمرة : والثاني حاق الرأس بغير الله سبحانه وتعالى كما يخلفها المريدون لشيوعهم فيقول احدهم انا خلقت رأسي لفلان وانت حاقته لفلان وهذا بمنزلة ان يقول سجدت لفلان فان حاق الرأس خضوع وعبودية وذل ولهذا كان من تمام الحج حتى انه عند الشافعي رحمه الله تعالى ركن من أركانه لا يتم الا به فانه وضع النواصي بين يدي ربه خضوع لعظمته وتذلل لمزته وهو من أبلغ انواع العبودية : ولهذا كانت العرب اذا ارادت اذلال الأسير منهم وعتقه حاقوا رأسه واطلقوه : فجاء شيوخ الضلال والمزاحمون للربوبية الذين اساس مشيختهم على الشرك والبدعة فارادوا من مريديهم ان يتعبدوا لهم فزينوا لهم حاق رؤسهم لهم كما زينوا لهم السجود لهم وسموه بغير اسمه وقالوا هو وضع الرأس بين يدي الشيخ : وامر الله ان السجود لله هو وضع الرأس بين يديه سبحانه وتعالى وزينوا لهم ان يندروا لهم ويتوبوا لهم ويخلفوا باسمائهم :

وهذا هو اتخاذهم أربابا من دون الله قال تعالى (مَا كَانَ لِمُشْرَأَن يُوْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِي مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّانِيِّينَ بِمَا كُنْتُمْ تُعَلِّمُونَ الْكِتَابَ وَبِمَا كُنْتُمْ تَدْرُسُونَ وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا لِللَّاتِمَّةِ وَالنَّبِيِّينَ

أَرْبَابًا أَيَّامُكُمْ بِالْكَفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ) واشرف المبودية عبودية الصلاة وقد تقاسمها الشيوخ والمتشبهون بالعلماء والجبابرة فاخذ الشيوخ منها اشرف ما فيها وهو السجود : وأخذ المتشبهون بالعلماء الركوع فاذا لقي بعضهم بعضاً ركع له كما يركع المصلي لربه سواء وأخذ الجبابرة منهم القيام فيقوم الاحرار والعبيد على رؤسهم عبودية لهم وهم جلوس : وقد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن هذه الأمور الثلاثة على التفصيل فتعاطيها مخالفة صريحة له : فهي عن السجود لغير الله وقال « لا ينبغي لاحد ان يسجد لاحد » وانكر على ماز لما سجد له وقال «^١» وتحريم هذا معلوم من دينه ضرورة : وتجاوز من جوزه لغير الله مراعاة لله ورسوله وهو من أبلغ أنواع المبودية فاذا جوز هذا الشرك هذا النوع اليسير فقد جوز عبودية غير الله : وقد صح « انه قيل له الرجل ياتى اخاه اينحنى له قال لا قال أيلزمه ويقبله قال لا قيل ايصاغه قال نعم ، وايضا فالانحناء عند النحية سجد : ومنه قوله تعالى (وَاذْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا) اى منحنين والا فلا يمكن الدخول على الجباه : وصح عنه انهى عن القيام وهو جالس كما يعظم الأعاجم بعضها بعضاً^(١) حتى منع

(١) الحديث رواه أبو داود وابن ماجة : قال الحافظ عبد العظيم إسناده حسن رواه عنه واسمه حرور ويقال له ويقال سعيد بن الصدور له كلام طويل ذكره في محصرات ابن عديم والهاب عليه الوحي وقد صحح له الترمذى وغيره : اه : ورواه ايضاً برهسي في التمهيد : وفي مشروعه القيام لئلا خلاف والصحيح التفصيل والجمع بين الحديثين : اه : «^١» الالهام الووى في ذلك رسالة وذكرها صاحب المدخل في كتابه : اه : في كثير منها ورد كلامه في حوار الالهام عليك بمطالعة فاه يفتيك :

من ذلك في الصلاة وامرهم اذا صلى جالسا ان يصلوا جلوسا وهم اصحاء
لا عذر لهم لتلاي يقوموا على رأسه وهو جالس^(١) مع ان قيامهم لله فكيف
اذا كان القيام تعظيما وعبودية لغيره سبحانه وتعالى :

والمقصود ان النفوس الجاهلة الضالة اسقطت عبودية الله سبحانه
وتعالى واشركت فيها من تعظمه من الخلق فسجدت لغير الله وركعت
له وقامت بين يديه قيام الصلاة وحافت بغيره ونذرت لغيره وحلفت
لغيره وذبحت لغيره وطافت بغير يمينه وعظمته بالحب والخوف والرجاء
والطاعة كما يعظم الخالق بل أشد وسوت بين من يعبد من المخلوقين
رب العالمين .

هؤلاء هم المضادون لدعوة الرسل وهم الذين يربهم يعدلون وهم الذين
يقولون وهم في النار مع آلهتهم يختصمون (تَاللهِ اِنْ كُنَّا اَنْفِي ضَلَالٍ
مُبِينٍ اِذْ نُسَوِّكُمْ بِرَبِّ الْمَالِكِينَ) وهم الذين قال فيهم (وَمِنْ النَّاسِ
مَنْ يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللهِ اُنْدَادًا يُحِبُّوهُمْ كَحُبِّ اللهِ وَالَّذِينَ آمَنُوا اَشَدَّ
حُبًّا لِلّهِ) وهذا كله من الشرك والله لا يغفر ان يشرك به فهذا فصل
معرض في هديه في حاق الرأس واعلم ان مما قصد الكلام فيه والله اعلم

(١) أخرجه مسلم في صحيحه من حديث أبي الربيع عن - ر - انه : صلوا خلفه قعودا
ولما سلم قال ان كنتم غافلون فملى فارس والروم يقومون على - ر - وهم قعود فلا تلبوا

فهرست كتاب تجريد التوحيد المفيد

صحيفة

- | | |
|----|--|
| ٢ | حقيقة التوحيد |
| ٣ | بيان أن للتوحيد قشرين |
| ٤ | الفرق بين توحيد الربوبية وتوحيد الألوهية |
| ٦ | ادلة الجمهور في سحر النبي صلى الله عليه وسلم وأدلة مخالفيه |
| ٨ | بيان أن شرك الأمم كله نوعان |
| ١٢ | النهي عن اتخاذ القبور مساجد الخ |
| ١٣ | السجود لغير الله |
| ١٦ | تقسيم الشرك الى تعطيل وغيره |
| ١٨ | من خصائص الالهية الكمال المد |
| ٢١ | عدم جواز الخضوع والتأله |
| ٢٤ | تقسيم العبادة من حيث الاستعانة |
| ٢٧ | بيان معنى الاستعانة |
| ٣٢ | افضل العبادة الاشتغال في كل وقت بما يسب |
| ٣٦ | للناس في منفعة العبادة |
| ٣٧ | اول بدعة ظهرت في الاسلام . ومذهب القدرية والمعتزلة |
| ٤٤ | كلام ابن القيم الجوزية في حلق الراس . تفصيل ذلك وفيه فوائد كثيرة |

نيسابور **من بيتي الأجيال** **من أمانيت سيار بدغيار**

﴿ للشيخ الامام المجتهد العلامة الرافعي ﴾

﴿ محمد بن علي الشوكاني ﴾

—————o—————

باشرت بمعونة الله وقوته ادارة الطباعة المنيرة بطبع هذا الكتاب العظيم
 واضعة عليه تعليقاً فنيّاً بعد ان طلب منها نشره جملة من الطلاب والعلماء لاسيما
 القضاة والمحامون وألحوا عليها المرة بعد المرة ونظراً للاحوال الحاضرة وتسيلا
 لطلاب جعلت الاشتراك بالجزء الأول منه اثني عشر قرشاً صاعداً وقد طبع على ورق
 حراري عال وقطعه كقطع المواعظ واعلام الموقعين المطبوع حديثاً تحت ادارتنا
 وجعلت الاشتراك فيه لا يتجاوز الشهر داخل القطر المصري : وخارج القطر شهرين
 فمن أراد الاشتراك فيه فليخبر ادارة الطباعة المنيرة بمصر بشارع الكحكيين

٢٥ ربيع الثاني سنة ١٣٤٤ هـ

نمرة ١

— إدارة الطباعة المنيرة —

